

то с одной, то с другой стороны, разве слова совершенного Учения не должны быть полны? Это доказательство того, что Моше полагался на Устное учение, которое — веселье для сердца и для костей излечение⁷³. Два Учения⁷⁴ похожи на близнецов, ведь оба получены от наших отцов. *Песах* Хизкияѓу лучший тому пример, ведь он внял советам старцев⁷⁵ и избежал полумер: пасхальную жертву не принес в положенное время и не стал возлагать на себя опресноков бремя, а вместо этого второй *Песах* семь дней решил блюсти⁷⁶, и мы знаем, что Всевышний был благосклонен к его пути, поскольку через суд он все решал, и обманом полномочий своих не превышал⁷⁷.

Третий путь проложен сквозь мрак и тьму и уводит за круга кайму — это те, кто тайные смыслы видит за всеми словами, и считает, что законы и уставы скрыты иносказания покровами⁷⁸. Подробным ответом я их не удостою, ибо они народ с сердцем, наполненным тщетою⁷⁹. Они смысл слов извращают и лишь в одном правду возвещают: что будь заповедь велика иль мала, надо, чтобы она испытание сердцем прошла, ведь сердце человека — разума местопребывание, а разума в мудрости Предвечного основание. Так что, если разум смысла слов не принимает, или если значение слов то, что явлено чувствам, ломает, только тогда можно искать тайну в глубине, ибо понимание закаляется в разума огне. Тора ведь только разумным существам дана, а между человеком и Творцом интеллект играет роль соединительного звена. Однако все, что разумом принимается, исключительно по прямому смыслу понимается, не следует ничего в нем менять, а лишь истинное значение прояснять. Тогда не придется, подобно слепым, стену осязать⁸⁰, пытаясь несоединимое связать и ясное сокрытым доказать. Впрочем, есть стихи, в которых мы действительно встречаем иносказание, так что на оба смысла имеется указание: один — телу подобен, другой — думам мудреца, как «обрезание плоти»⁸¹ и «необрезанные сердца»⁸². В истории с Древом познания⁸³ также тайна скрывается, но прямой смысл ее от этого не затмевается. Если чей-то разум этого не вмещает, пусть он взгляд свой обращает на природные формы многие, что служат сразу двум целям, как ноздри, язык и ноги⁸⁴.

Четвертый путь к центру круга ближе всего, и по нему идет большинство. Это путь мудрецов⁸⁵, Явана⁸⁶ и Эдома⁸⁷ жильцов, что на весы языка смотреть не хотят, а полагаются лишь на «Доброе учение»⁸⁸

73. См. *Теѓиллим*, 4:8 и *Мишлей*, 16:24. **74.** Письменное и Устное. **75.** См. *Диврей ѓа-ямим II*, 30:2–3, 17–20. **76.** В комментарии к *Шмот*, 12:2, написанном значительно позднее комментария к *Берешит*, обсуждается, так ли это. **77.** См. *Мишна Псахим*, 4:9 и подробное обсуждение проблемы в комментарии к *Шмот*, 12:2. **78.** Аллегорическое истолкование заповедей, принимаемое христианами. **79.** См. *Теѓиллим*, 95:10. **80.** См. *Иешаяѓу*, 59:10. **81.** См. *Берешит*, 17:11. **82.** См. *Дварим*, 10:16. Разумеется, Тора не может заповедовать «обрезать сердце» по прямому смыслу. См. предисловие к второму комментарию к *Берешит*. **83.** См. *Берешит*, глава 3. **84.** Подробнее см. в предисловии ко второму комментарию к *Берешит*. **85.** Еврейских мудрецов, следующих мидрашному толкованию Торы. **86.** Византии. **87.** Западной Европы. **88.** *Леках тов*, он же *Пикта зутарта*, мидрашный комментарий к Торе р. Тувы бен Элизера (Византия, XI в.)

да «Свет очей»⁸⁹ и толкования проповедников чтят. Но ведь эти толкования в книгах древних легко найти; зачем переписывать их заново, даже не меняя почти? Толкование⁹⁰ к толкованию, впрочем, нельзя приравнять, в нем может быть тайна, и так просто его не понять. Как, например, толкование про то, что Тора старше Творения на две тысячи лет⁹¹, что чистая правда, но лишь как тайного учения след. Мало кто сопричастен тайне той, а разум не приемлет толкования смысл простой. Год ведь состоит из дней определенного числа, а дни и минуты считаются по тому, как движутся небесные тела. А в отсутствие небесных тел нет ни дней, ни года, ни двух тысяч лет, что может быть ясней?⁹² Стыдно должно быть задающему вопрос: «Каким был мир до сотворения?» — ведь ничто в качестве сущего желает он рассмотрения. Утверждающий же, что Всевышний, лишь поняв «что хорошо»⁹³, наш мир сотворил⁹⁴, свое мнение на «камень уничтожения»⁹⁵ водворил. То же касается говорящих, что Он решил: пусть явится сила Моя человеку — корню бытия⁹⁶. Их жалкий ответ — лишь часть вопроса, которому меры нет. Всем ясно, кроме незрячих слепцов и упрямых глупцов, что земля лишь на двенадцатую часть заселена, и по отношению к окружающей сфере — как точка она, и тем более по отношению к сфере, что выше всех вознесена⁹⁷.

Если же следовать прямому пути, нет нужды отклоняться от смысла стиха и дорогой проповедников идти, ведь если бы смысл «две тысячи лет» был применим⁹⁸, написали бы *йомаим* («два дня») словом одним, а сказано *йом йом* («день и день»)⁹⁹ дословно, что значит «всякий день» безусловно, ведь есть стихи: *иш иш* («каждый человек»)¹⁰⁰ и «Благословен Господь *йом йом* ("всякий день")»¹⁰¹, и утверждение мое не голословно. Да и стихи: «веселясь пред лицом Его во все время»¹⁰² и «бодрствуя *йом йом* ("каждый день") у ворот моих»¹⁰³ подтверждают это поголовно. Нельзя же сказать, что истинное Учение надо блюсти, лишь пока две тысячи лет не успеют пройти¹⁰⁴. Кроме того, стих «Ибо [день один] для тебя как тысяча лет»¹⁰⁵ не про Всевышнего говорит, а ищущего его толкование мой комментарий на Псалмы удовлетворит¹⁰⁶. А порой толкование¹⁰⁷ развлекает душу, уставшую от законоучения¹⁰⁸, иногда выводится из умозаключения¹⁰⁹, а иногда привносит необязательные установления¹¹⁰. Бывает в толковании цель другая — поучать юношей,

89. Ор Эйнаим, или Меор эйнаим, книга р. Меира из Кастории, ученика р. Тувьи бен Элизера. **90.** Драш. **91.** См. Берешит раба, 8:2. **92.** См. подробнее в предисловии ко второму комментарию к Берешит. **93.** См. Берешит, 1:4. **94.** Имеются в виду мидраши о том, что Всевышний творил и разрушал многие миры (Берешит раба, 9:1–2). **95.** См. Йешаязу, 34:11. **96.** И целью сотворения мира является демонстрация величия Всевышнего человеку. **97.** Если человек столь ничтожен по сравнению с мирозданием, как он может быть целью его сотворения? **98.** И идея о том, что Тора старше мира на две тысячи лет, содержится в тексте Торы в виде намека. **99.** Мишлей, 8:30. В этом стихе видят намек на предсуществование Торы. **100.** Ваикра, 17:3. **101.** Тегилим, 68:20. **102.** Мишлей, 8:30. **103.** Мишлей, 8:34. **104.** Такое понимание этого стиха из Мишлей теоретически возможно по тем же правилам, что и мидраш в Берешит раба. **105.** Тегилим, 90:4. **106.** Там Ибн-Эзра понимает этот стих как обращение Всевышнего к человеку: «живи хоть тысячу лет — жизнь закончится тем же, что и жизнь длинной в один день». **107.** Драш. **108.** Поэтому галахические отрывки в Талмуде прерываются агадическими. **109.** И соответствует прямому смыслу текста. **110.** Не каждое галахическое толкование текста стало законом.